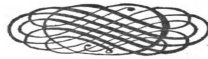


Der hochwichtige Articul
 Von der
Widergeburt /
 Dero
Ursachen / **M**ittel / **A**rt / **V**pflichten /
 Bürden, Kennzeichen und übrigen dahin
 gehörigen Materien,
 aus unterschiedlichen Texten heiliger Schrift
In sechs und sechzig Wochen-Predigten /
 der Christlichen Gemeinde zu sanct Nicolai in Berlin /
 durch Gottes Gnade vorgetragen /
 und
 auff Christlicher Freunde Ansuchen zum Druck gegeben
 Von
Whilipp Jacob Speitern, D.



WILHELMUS WILHELMUS WILHELMUS WILHELMUS WILHELMUS WILHELMUS WILHELMUS WILHELMUS WILHELMUS WILHELMUS

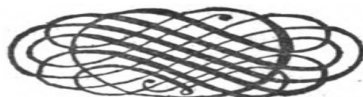
Die XII. Predigt,

Die Rechtfertigung, das andere Stück der
 Widergeburt.

Text / II. Cor. V, v. 21.

Dann er hat den, der von keiner Sünde wusste, für
 uns zur Sünde gemacht, auff daß wir würden in ihm
 die gerechtigkeit, die vor Gott gilt.

τὸν γὰρ καὶ ἄδικτα ἁμαρτίας, ἁμαρτίας ἁμαρτίας ἁμαρτίας, ἡς ἁμαρτίας γυναι-
 κῆς ἁμαρτίας διὰ ἡμῶν.



Филипп Якоб Шпенер

О НОВОМ РОЖДЕНИИ¹

Проповедь двенадцатая

ОПРАВДАНИЕ – ВТОРАЯ ЧАСТЬ НОВОГО РОЖДЕНИЯ СВЫШЕ

Текст: 2-е Послание Коринфянам, глава 5, стих 21 *Ибо не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех, чтобы мы в Нём сделали праведными пред Богом.*

А. Введение

После того как мы разобрали первую часть нового рождения свыше – а именно, что душа делается способной к вере и действительно ею просвещается, – обратимся теперь ко второй его части: оправданию перед Богом, также существенным элементом рождения свыше. О том, что это такое, мы узнаем от Апостола Павла. — Святой и праведный Бог да даст нам уразуметь Свою мудрость и Свою праведность так, чтобы мы не только узрели их, но и действием Его Святого Духа всегда приобщались им верою. Через Спасителя нашего Иисуса Христа, аминь.

В. Объяснение апостольского текста

Из слов Павла мы усматриваем 1) источник оправдания и 2) само оправдание.

¹ *Перевод:* Виктория Тучина.

Редакция: игумен Пётр (Мещеринов). Добавления в квадратных скобках принадлежат редактору.

Источник: Der hochwichtige Articul von der Wiedergeburt... von Philipp Jacob Spener. Frankfurt am Main 1715. *Вспомогательный источник:* Philipp Jacob Spener. Die Rechtfertigung. J. F. Steinkopf Verlag, Stuttgart 1964.

© Фонд переводов христианского наследия Virtus et Gloria.

Источником оправдания является примирение с Богом во Христе. *Бог примирил нас с Собою* (2 Кор. 5:18), говорит Апостол; затем он уточняет – *Бог во Христе примирил с Собою мир, не вменяя людям преступлений их* (2 Кор. 5:19), и в нашем стихе (21-м) поясняет, каким образом: *ибо не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех*. Грехи людей были сняты с них и возложены на Христа. Как произошло такое примирение и как оно стало возможным, мы и рассмотрим.

1) Всякое увещание апостольской проповеди можно свести к призыву Павла: *примиритесь с Богом* (2 Кор. 5:20) – а точнее сказать, «дайте Богу примирить вас с Собою»². Всё дело примирения, совершаемого со Своей стороны Богом, требует от нас того, чтобы мы со своей стороны не препятствовали ему. Ибо, если Бог изволит примириться с нами, а мы этого не хотим и остаёмся Его врагами, то примирение не свершится, и его плоды не достигнут нас.

2) Самó же примирение состоит в том, что Бог проявляет к нам такую милость, что возлагает наши грехи на Своего Сына, и через это дарует нам благодать оправдания. *Бог во Христе примирил с Собою мир,.. ибо не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех* (2 Кор. 5:19;21).

Мы видим здесь прежде всего а) Того, Кто возлагает грехи. Ясно, что это Бог Отец, Который здесь как бы противопоставлен Христу, поскольку Тот совершает служение посредника между Богом и людьми. (Такое «противопоставление» ради дела нашего спасения, конечно, нисколько не нарушает [сущностного] единства Отца и Сына и Святого Духа.) Христос Сам сделал и дал сделать Себя *жертвою за грех*. Он принял грехи всех людей, возложенные на Него Отцом, с готовностью и любовью. Нам же надлежит здесь видеть в Боге праведного Судию, гневающегося на грех человеческого рода и в силу Своей праведности наказывающего за него³.

² Так в немецком тексте Библии: *lasset euch versöhnen mit Gott*.

³ Библейское выражение «гнев Божий» необходимо понимать не как человеческую эмоцию раздражения или сердитости, но как сущностное неприятие Богом всякого греха и зла. Соответственно, и «наказание Божие» – это не безжалостная месть, но действие святости и праведности Божией по отторжению и уничтожению греха. Традиционно в новозаветном богословии всё это описывается юридическими терминами; но по сути это, конечно, не человеческое судопроизводство, а нечто бытийное, объективное, одна из важных данностей в отношениях Бога и падшего человечества, которая лишь отчасти и лишь образно может быть выражена на нашем языке. Поэтому лучше, говоря о новозаветном оправдании, употреблять термин «онтологическое понимание спасения» (а не «юридическое», как у нас принято).

Следует иметь это в виду, ибо некоторые, например, социниане⁴, не желают признавать, что Бог прогневался на согрешивших людей; а, стало быть, по их мнению, и никакого примирения с Его стороны не требуется. Но Апостол ясно говорит: *Бог примирил с Собою мир* (2 Кор. 5:19). И это иное примирение, чем то, к которому призывает 20-й стих: *примиритесь с Богом*. Во втором случае (как мы сказали выше) речь идёт о примирении со стороны людей – чтобы люди из врагов Бога вновь сделались Его друзьями и отвергли ненависть и недоверие, направленные против Бога; [такое примирение социниане признают]. Но для примирения с нашей стороны необходимо прежде, чтобы Бог, ранее гневающийся на нас, примирился с нами со Своей стороны, Сам стал нам другом и излил на нас полноту Своей любви.

Конечно, и до того Бог также сохранял Свою [изначальную] любовь к людям; ибо если бы Он нас не любил, то не стал бы с нами примиряться. Однако не стоит забывать, что Бог не только милостив и исполнен любви, но и праведен. В силу этого Его праведный гнев был обращён на падших людей из-за их грехов, так что они подлежали осуждению. Читаем: *мы спасаемся от гнева Божия* (Рим. 5:9) – следовательно, в Нём наличествовал праведный гнев по отношению к нашему греху. Одновременно Его милостивая любовь желала спасти нас от нашего бедственного положения. Отсюда и произошло примирение со стороны Бога: *ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного* (Ин. 3:16). [А о нас говорится]: *будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его* (Рим. 5:10) – то есть

⁴ Социниане – антитринитарная секта XVI–XVII веков. «Социниане в основание своего учения кладут только Священное Писание, учат, что оно написано по внушению Св. Духа и вполне признают его авторитет, но лишь поскольку оно не противоречит человеческому разуму и пониманию. Впрочем, на Ветхий Завет они смотрят с некоторым пренебрежением, так как говорят, что всё необходимое для спасения человека находится в Новом Завете. Социниане отрицают первородный грех, а также склонность человека только ко злу: он свободен поступать дурно или хорошо. Если бы человек вследствие грехопадения Адама был склонен лишь к дурным деяниям, то это не составляло бы греха, так как в таком случае он поступал бы дурно не по своей вине. В связи с этим находится и учение социниан об искуплении. Иисус Христос явился затем, чтобы примирить не Бога с людьми, а людей с Богом. Он умер крестной смертью, чтобы Своей смертью запечатлеть истину проповедуемого Им учения, а никак не с целью искупить первородный грех и умилостивить гнев Божий. Своей жизнью и учением Иисус Христос указал путь к спасению. Кто будет идти этой дорогой, будет спасён и достигнет жизни вечной. В этом указании пути к спасению, по мнению социниан, и заключается вся заслуга Иисуса Христа. Догмат Св. Троицы они отвергали и считали Иисуса Христа истинным, настоящим человеком, только одарённым божественными свойствами. Они верили в непорочное зачатие Иисуса Христа, но учили, что если бы Он отличался от людей наличием божественной природы, то не смог бы служить людям примером, и воскресение Его из мёртвых не было бы знаменем такого же воскресения рода человеческого. Тем не менее, учили социниане, Он настолько превосходит людей Своей святостью, и Бог даровал Ему такую божественную силу, что Иисусу Христу надлежит поклоняться как Богу. На Св. Дух социниане смотрели только как на божественную силу. Относительно воскресения из мёртвых они учили, что оно будет духовное и тела в нём участия не примут. На таинство причащения они смотрели как на внешний обряд, напоминающий о смерти Иисуса Христа. Крещение детей они также допускали как древний обряд, но необходимости его не признавали» (материал из Википедии, 26.12.2024).

примирение с Богом во Христе совершилось, когда люди со своей стороны ещё оставались Богу врагами.

Надлежит помнить обо всём этом, дабы не отрицать гнев Божий по причине Его божественной любви, но и не ставить под сомнение Его любовь из-за праведного гнева. Кажется, будто одно исключает другое; однако в Боге в полном согласии сочетаются *и милость, и истина* (Пс. 56:11; 99:5; 116:2 и др.).

b) Теперь обратимся к Тому, Кого *Бог сделал жертвой за грех*. О Нём сказано: *не знавшего греха*. Из предшествующих слов очевидно, что речь идёт об Иисусе Христе, Сыне Божиим. Писание возвещает, что Он был безгрешен; и необходимо, чтоб так было, ибо невозможно, чтобы божественное естество, то есть сама святость, было причастно чему-либо греховному. Читаем: *таков и должен быть у нас Первосвященник: святой, непричастный злу, непорочный, отделённый от грешников,...* *Который, подобно нам, искущён во всём, кроме греха* (Евр. 7:26; 4:15).

Поэтому наш Спаситель и зачат был не обычным естественным путём, от смешения мужчины и женщины; ибо все, кто рождается таким образом, преемственно происходят от чресл падшего Адама, и, стало быть, им вменяется Адамов грех: *в нём все согрешили* (Рим. 5:12). Спаситель же, напротив, был зачат необычным и вышеестественным способом, а именно через наитие Святого Духа – так что по Своему [человеческому] естеству Он не произошёл от чресл Адама, и свободен от вины грехопадения. По этой причине в Господе Иисусе не было греховного повреждения, как в прочих, *рождённых плотью от плоти* (Ин. 3:6). Он же по Своему естеству был свят, как Адам до грехопадения, потому Он и именуется *рождаемое Святое* (Лк. 1:35).

Поскольку в Нём не было первородного греха, то Он не имел и никаких греховных желаний, похотений и мыслей, и ни разу не согрешил ни словом, ни делом. И когда в нашем тексте говорится, что *Он не знал греха*, то имеется в виду [не то, что он не понимал, что такое грех], но что Он был непричастен опыту греха, как человек, ко греху отношения не имеющий. В повседневной жизни мы тоже порой говорим о знании как об опыте: «этот человек не знает такого-то ремесла» – значит, не имеет никакого навыка в нём⁵.

Такое состояние описано во 2-й главе Книге Бытия. Там мы читаем, что первый человек был святым и невинным, не знающим добра и зла, ибо древо познания добра и зла было для него запретно (Быт. 2:9). Человек жил в чистой любви к Богу и был Ему всецело послушен. Однако, поддавшись искушению диавола, он вкусил

⁵ Перефразировано для большей ясности, в виду сложности текста в оригинале.

плод запретного дерева – и увидел, что́ есть добро, а что́ есть зло. Раньше в нём было лишь добро; он не знал зла, и потому не мог постигнуть разницу между добром и злом. Но когда он согрешил, он стал [опытно] знать зло. О Христе же говорится, что Он *не знал греха* – Он, [став человеком], был столь свят, как Адам при творении, ещё не познавший зло. И конечно, это для нас крайне необходимо; ибо Христос не смог бы стать нашим Спасителем, если бы в Нём был грех. Как мог бы Он удовлетворить правде Божией за наши грехи, если бы Сам Он был в плену греха?

3) Далее говорится: *Бог сделал Его для нас жертвою за грех* – или, как в греческом оригинале, *Бог сделал Его за нас грехом*⁶.

[Рассмотрим сначала оригинальный текст]. Каждому ясно, что эти слова нельзя понимать буквально; ведь человек не может быть грехом [как таковым]. Но человек может быть грешником. Следовательно, эта фраза должна означать: «Бог сделал Христа грешником». Однако же Писание не напрасно использует более общее и объёмное слово «грех» – тем самым показывается, что Бог делает Его грешником так, что Он как бы становится всецело грехом, объёмля Собою все, какие только могут быть, грехи. Понятно, что здесь не имеется в виду, будто Христос стал грехом или грешником таким образом, что в Нём действительно появился грех или же Он стал совершать грехи. В таком случае Он не мог бы примирить нас с Богом, ибо по правде Божией, коль скоро в Нём обнаружился бы грех, Он сам должен был бы подпасть той же вине, что и мы. Тогда Его страдания не имели бы искупающей нас силы и не примирили бы нас с Богом. Значит, понимать эти слова мы можем только следующим образом – и именно это и есть правое разумение [Писания]: Бог перед Своим судом возложил на Своего Сына все грехи всех людей так, что Он предстоит пред сим судом, как если бы Он Сам совершил все те грехи, которые совершили мы. То есть Христос стал [всеобщим] грехом, или грешником [взамен всех], ибо Ему вменились их грехи – подобно тому, как человек, взяв на себя вину другого, подвергается такой же ответственности, как если бы он сам совершил подсудное деяние, хотя в действительности он его не совершал. Таково значение слов: *Христос сделался грехом*. Он должен был понести грех пред Божиим судом, принять на Себя наказание за него и пострадать.

Но многие понимают выражение «*Бог сделал Его грехом*» как «*Бог сделал Его жертвою за грех*». Я думаю, что это вполне можно принять. «*Сделать грехом*» звучит более категорически, а «*жертва за грех*» служит объяснением этих слов. Два

⁶ В переводе еп. Кассиана: «не Знавшего греха Он соделал грехом вместо нас, чтобы мы стали праведностью Божией в Нём».

этих понимания согласуются, если вспомнить о том, как в Ветхом Завете, согласно божественному порядку, описанному в 4-й главе Книги Левит, приносили жертву за грех. Согрешивший человек, желая очиститься, клал руку на голову жертвы. Также и первосвященник в великий день примирения *возлагал обе руки свои на голову живого козла, и исповедывал над ним все беззакония сынов Израилевых, и все преступления их, и все грехи их, и возлагал их на голову козла* (Лев. 16:21). Совершая такую церемонию, приносящий жертву показывал: как жертвенное животное должно умереть и быть сожжено, так и он своими грехами заслуживает пред Богом смерти и огня. Но Бог милосерд, и определил в своё время простить грех через Посредника, то есть Христа; а до Его пришествия в качестве прообраза велел приносить в жертву животных. Итак, человек брал такое животное, представлял его Богу и как бы переносил на него свои грехи, так, будто бы это животное делалось повинно в грехах. Здесь мы можем сказать, что жертвенное животное *становилось грехом*, ибо на него возлагался грех человека, и оно подвергалось наказанию, какое должен был за свой грех понести человек. Так же, только уже не в прообразах, а поистине, Христос стал грехом (или жертвой за грех), когда Ему вменились наши грехи. Здесь речь идёт о том же, о чём Писание возвещает в других местах: *Господь возложил на Него грехи всех нас* (Ис. 53:6). Или: *вот Агнец Божий, Который берёт на Себя грех мира* (Ин. 1:29). Ещё: *Он грехи наши Сам вознёс телом Своим на древо* (1 Петр. 2:24). Таково значение выражения «Он был сделан грехом», а именно – что наш грех вменился Ему так же, как вину одного человека вменяют другому; и это не воображаемо, а действительно и поистине.

В страданиях Христовых Ему и была, и не была причинена несправедливость. Несправедливость была причинена Ему со стороны людей, которые Его, невинного, преследовали, предали, схватили, связали, били, истязали, распяли и убили. Но со стороны Его Небесного Отца, после того, как Христос изволил принять на Себя грех всего человеческого рода, несправедливости [и неправосудности] не было. Несправедливость была бы, если бы грех, искупаемый Христом, не был действительным грехом, как бы Его собственным – а он стал таковым посредством [жертвенного] вменения, которое мы только что описали. Таким образом *Он сделался грехом* (жертвою за грех) *за нас*, то есть *вместо нас*. Грех, из-за которого мы пред Божиим судом должны были подвергнуться осуждению, вместе с наказанием за него был Богом возложен на Христа; а мы через это от него освобождены.

II

Теперь рассмотрим само оправдание. О нём говорится: *чтобы мы в Нём сделались праведными*⁷ пред Богом.

1) Здесь показано, почему Христос должен был *стать грехом и жертвой за грех*. А именно – чтобы Его праведность вменилась нам. Если бы не было примирения с Богом во Христе, мы не смогли бы получить оправдание, – равно как и тем, кто не оправдан во Христе, не усваивается бесценный дар примирения Христова.

2) Далее: именуются те, к кому это относится – *мы в Нём*. Благодеяние сие совершено для всех людей. Рассуждение Апостола, из которого взят наш текст, предваряется словами: *Христос за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего* (2 Кор. 5:15). Стало быть, [имеющие] в себе долженствование жить не для себя, а для Бога – а это является общим долгом всех людей – и есть те, за кого умер Христос. Ради них Христос изволил стать *жертвою за грех*; они и есть те, которые должны и могут, по благодати Божией, *сделаться праведными* во Христе. Если спросить, какие люди действительно становятся таковыми, то здесь о том не говорится. Но мы можем усмотреть это из призыва: *примиритесь с Богом!* (2 Кор. 5:20). Кто принимает Евангелие и даёт примирить себя с Богом, те и становятся праведными. Поскольку же благовестие о примирении опирается на две составляющие, то есть на покаяние и веру, как учит нас Сам Спаситель – *покайтесь и веруйте в Евангелие* (Мк. 1:15), то, если говорить кратко, *праведны пред Богом* те, кто пребывает в истинном покаянии⁸ и истинной вере.

3) О самом предмете сказано: *сделались праведными пред Богом*, или, [если точно держаться греческого оригинала], *чтобы мы в Нём сделались праведностью Божией*⁹. *Сделаться праведностью* здесь очевидно рассматривается как сопоставление с тем, что Христос *сделался грехом*.

а) Христос не стал грехом самим по себе, ибо грех – не живое существо. Понимать это следует так, что (как мы разобрали выше) Он стал вместо нас грешником; но в Писании использовано усиление – таким грешником, в котором как будто нет ничего, кроме греха. Соответственно и праведность здесь означает не

⁷ Слово «праведный» в рассуждениях об оправдании нужно всегда понимать как «оправданный Богом», «получивший оправдание пред Богом», а не как «праведник» в обыденном смысле (когда имеется в виду личная праведность человека, часто даже и нерелигиозного).

⁸ То есть те, кто действием благодати переменяет свой образ мыслей и чувств и обратился к Богу («μετάνοια», собственно «покаяние») и *хранит себя* в этом состоянии (1 Ин. 5:18).

⁹ Так и в переводе еп. Кассиана.

праведность саму по себе, а оправданного человека; причем такого оправданного, в котором (придерживаясь нашего сопоставления) нет ничего, кроме праведности, и не обнаруживается никакого греха пред Божиим судом.

b) Христос *стал грехом*, или грешником. Но грех не сделался *Его грехом*; Сам Он оставался безгрешным. Подобно сему и мы становимся – в том, что касается оправдания, о котором у нас речь – праведными. Но в нас не возливается и не создаётся праведность, которая была бы *нашей собственной*, и которая сама по себе могла бы устоять пред Божиим судом.

c) Но как Христос *сделался грехом*, или грешником, когда Ему без Его собственной вины были вменены чужие грехи, взятые Им на Себя, которые Он должен был искупить пред Божиим судом, – так же, в силу соотнесения, мы *делаемся праведностью*, нам вменяемой. То есть пред Божиим судом нам вменяется праведность Христа Спасителя, как будто она – наша собственная. Он стяжал её для нас, а мы сами ничего для этого не сделали. Писание говорит об этом так: *не делающему* (то есть не полагающемуся на свои дела, не выставляющему их в своё оправдание пред Божиим судом), *но верующему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность. Так и Давид называет блаженным человека, которому Бог вменяет праведность независимо от дел* (Рим. 4:5–6). *Вера вменяется в праведность* – это значит, что праведность Христова, объемлемая верой, [переходит на человека] и усваивается ему как его праведность.

4) Итак, оправдание есть – *сделаться в Нём праведными пред Богом*, а точнее, [как мы уже сказали], *праведностью Божией*. Это совсем не людское понятие «праведности», но поистине праведность от Бога; в ней нет ничего человеческого, а только Божие; это такая праведность, которая вменяется нам исключительно по дару благодати. На это со всей ясностью указывают слова: *в Нём*, то есть во Христе. Мы становимся праведными не в себе, как если бы праведность была чем-то нашим, но только и исключительно во Христе. И когда Христос дарует Себя нашей вере, то мы обретаем также Его праведность и становимся оправданными в Нём, так, что можем устоять пред Божиим судом. Потому Павел возвещает, что найтись можно только во Христе – *и найтись в Нём не со своею праведностью, которая от закона, но с тою, которая через веру во Христа, с праведностью от Бога по вере* (Фил. 3:9).

Не просто так говорится [в греческом оригинале]: не «мы делаемся праведными», а «мы делаемся *праведностью*». Это также усиление значения, [проводимое Писанием]. Как Христос, Который Сам по Себе был праведным и не имел греха, пред Богом сделался самым грехом, чтобы Божий суд не видел в Нем ничего, кроме

вменяемого Ему греха вместо Его праведности, – так и мы во Христе становимся самой праведностью, чтобы Бог на Своем суде не видел в нас больше ничего от ещё имеющих в нас грехов, которые искуплены [Христом], но только праведность. Так мы становимся оправданными. Мы не кажемся ими, не обольщаемся, а истинно ими становимся. Это *оправдание по вменению* – истинное, но не наше собственное, не то, что присуще нам как наше. Уверовавший – по тому, что наличествует в нём самом по себе – не праведник; ибо сам по себе он грешник. Но пред судом Божиим он поистине становится праведным, ибо ему вменяется праведность [Христова]. Это подобно тому, как тот, чьи долги уплатил другой, остаётся по своей сути должником, ибо заплатил не он сам; но в силу того, что чужая уплата была принята, он становится свободным от долгов.

Вместе с такой вменённой праведностью Христовой в верующих впоследствии раскрывается иная праведность, которую в них создаёт Дух. Она состоит в том, что верующие возымевают в себе добродетели, заповедуемые словом Божиим, и претворяют их в жизнь. Её мы называем *внутренней праведностью* или *праведностью освящения*. Однако здесь речь идёт не о ней; в нашем тексте говорится только о праведности, которая вменяется по вере. Римские учителя под «оправданием» понимают как вменённую, так и нашу праведность. Но никакая иная праведность, кроме совершенно божественной и не имеющей недостатков, не может устоять пред Богом. А это может быть отнесено лишь к праведности Иисуса Христа, вменяемой нам. Праведность же, действующая в нас Духом Божиим, всегда сохраняет свою человеческую недостаточность, каких бы высот она ни достигала. Конечно, Бог милостиво принимает её от Своих детей; она угодна Ему, и Он вознаграждает за неё. Но пред Его судом она никогда не может быть такой, чтобы ради неё человеку было дано спасение.

С. Научение

I

Описанное здесь оправдание пред Богом есть одна из частей нового рождения свыше. В нашей «Апологии Аугсбургского исповедания»¹⁰ понятием «рождение

¹⁰ Одна из главных вероучительных книг Лютеранской Церкви, написанная Филиппом Меланхтоном.

свыше» обычно обозначается именно оправдание. И это верно не только в том смысле, что в новом рождении пробуждается вера, а из веры проистекает оправдание; ибо как только человек обретает веру и объемлет ею Христа с Его праведностью, ему даруется и вменяется сия праведность – без чего не могло бы быть места дальнейшим благодатным действиям Божиим, когда Бог создаёт в христианине новое естество, поскольку только через оправдание упраздняются Божии немилость и гнев, тяготеющие на падшем человеке. Это верно и потому, что в самом по себе оправдании содержится существенный элемент нового рождения свыше. Выражение «родиться свыше» означает: стать иным человеком, нежели каким ты был прежде. Это происходит не только когда человеку даруется новое естество, благодаря чему он становится другим *внутри себя*; но и когда он становится другим *пред Богом*. А такого рода новое рождение, или перемена в состоянии человека, происходит, когда ему вменяется праведность Иисуса Христа. Тогда пред судом Божиим он становится другим человеком, нежели был до того. Прежде он предстоял пред Богом как грешник, причём обречённый грешник, на которого обращён гнев Божий и которого ожидает наказание. Но теперь, когда Бог дарует ему праведность Своего Сына, он делается в очах Божиих совсем иным. Теперь он уже не преступник, но оправданный, к которому обращена милость и который больше не подлежит осуждению. Это и есть новое рождение; ибо тот, кто раньше был грешником, пред Богом стал праведным и обрёл высшее достоинство.

Через оправдание человек [в некотором отношении] возвращается в прежнее состояние, которого он лишился из-за грехопадения. Бог создал человека таким образом, что он уже по акту творения был чадом Божиим. На это указывает Евангелист Лука, упоминая о сыновстве Адама по отношению к Богу (Лк. 3:38). Своё достоинство сыновства Адам, а в нём и все его потомки, утратили через грех. Однако, как только грех отпускается, человек вступает в прежнее право; он вновь становится чадом Божиим. Поэтому оправдание, которое открывает нам доступ в такое сыновство, мы вполне можем назвать одной из сторон нового рождения свыше. — О принятии в сыновство как непосредственном следствии оправдания мы будем говорить в следующий раз.

II

И конечно, постигая основополагающую для спасения истину нашего оправдания, необходимо стремиться не только к пониманию сей истины на основании слова Божия и к напечатлению её в сердце, но и к тому, чтобы быть уверенным в своей

причастности к сему благу; ибо нет мне никакой пользы в знании об оправдании, если сам я остаюсь ему чужд.

1) В каком порядке это совершается, мы видим из слов, которые предшествуют нашему тексту: *примиритесь с Богом* (2 Кор. 5:20) – а точнее, как мы уже сказали выше, «дайте Богу примирить вас с Собою»¹¹. Бог призывает нас к этому; и плодом примирения с Ним будет оправдание. С нашей стороны примириться с Богом – значит отказаться от своей враждебности по отношению к Нему. Ибо как Господь на Своём суде провозгласит праведным того, кто пребывает во враждебности к Нему и хочет и дальше оставаться в таком состоянии? Отказ же от враждебности происходит в истинном покаянии, когда человек [через слово Божие] осознаёт, что грех есть такое тяжкое зло, что он вызывает гнев Господа Бога, умиряемый не иначе, чем [крестными] страданиями Его Сына – почему Тот и должен был *сделаться жертвою за грех*. Если человек таким образом искренне признаёт свои грехи и увидит гнев Божий, который он навлек на себя, и если он даст в себе место действию Божию, то в нём непременно возникнет ненависть ко греху. Это первое, что требуется от нас, дабы нам стать способными к обретению оправдания.

2) Поскольку Бог в Евангелии предлагает нам примирение с Собою во Христе, нам должно с верою принять его. Это значит – дать в себе место, [то есть не противиться], Святому Духу, чтобы Он через слово Божие задействовал в нас веру. Это – единственное средство, которым достигается и обретается оправдание. *Ибо мы признаём, что человек оправдывается верою, независимо от дел закона* (Рим. 3:28). Ещё: *узнав, что человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона* (Гал. 2:16).

3) Оправдание должно свидетельствоваться для нас самих, и перед другими, плодами праведности. Эти плоды (как мы уже говорили¹²) не есть то, что спасает нас и способно [само по себе] устоять пред судом Божиим; но они всегда последуют и сопутствуют оправданию. Тот, кто познал, что грехи ему отпущены и грех уже не господствует над ним, не станет больше служить греху, но отдаст всего себя на служение праведности. Павел обращается ко всем, получившим оправдание: *как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию на дела беззаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности на дела святые. Ибо, когда вы были рабами греха, тогда были свободны от праведности. Какой же плод*

¹¹ См. прим. 2.

¹² См. последний абзац раздела В. *Объяснение апостольского текста.*

*вы имели тогда? Такие дела, каких ныне сами стыдитесь, потому что конец их – смерть. Но ныне, когда вы освободились от греха (а это происходит прежде всего в оправдании) и стали рабами Богу, плод ваш есть святость, а конец – жизнь вечная (Рим. 6:19–22). И так, те, кто однажды освободился от греха, должны уразуметь, что они освободились не для того, чтобы жить по собственной воле, а чтобы стать рабами Божиими и проводить святую жизнь. Этим Апостол и предварил всё своё рассуждение, из которого взят наш текст: *Христос за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для Него, умершего за них и воскресшего (2 Кор. 5:15).**

D. Увещание

Будем же постоянно помнить о том, что нам нельзя больше жить для себя – то есть нам не подобает искать своей славы, своей выгоды, своих вожделений; а надлежит жить только для Христа, во всём следовать Его воле и быть Ему послушными. Ах, если бы это было нашей первейшей заботой! Возлюбленный наш Спаситель сделался ради нас жертвою за грех; Он взял на Себя и претерпел всё, что причитается грешникам; Он стяжал для нас безмерные благодеяния – и мы во всём, что делаем и что с нами происходит, станем взирать лишь на Него. И так, если мы верим, что таковы заслуги Христовы для нас, то да будет отныне нашим главным внутренним стремлением – совершать только то, что угодно Ему, с таким сердцем, какое угодно Ему, и с неустанной молитвой Небесному Отцу, дабы Он соделал нас *исполненными плодов праведности Иисусом Христом, в славу и похвалу Божию (Фил. 1:11).*

E. Утешение

Утешение таково: поскольку нам возвещается, что наша праведность есть праведность Иисуса Христа, вменяемая нам, то нам не приличествует сомневаться, что с такой праведностью мы можем устоять пред судом Божиим. Праведность Христова совершенна; Отец уже принял её как наше искупление; значит, Он не отнимет её от нас. Она изглаждает все наши грехи, какие мы всё ещё вынуждены против воли претерпевать в себе¹³; покрытые Христовой всеобъемлющей

¹³ Разумеется, здесь совершенно исключается допущение, что тогда «можно грешить»; этот вопрос разобран в 6 гл. Послания к Римлянам и в 10 гл. Послания к Евреям. Оправданный,

праведностью, они не взыдут на суд Божий. Стало быть, нам нечего опасаться, если только мы пребываем в истинном покаянии и вере: пред Богом мы оправданы. Умирая в вере, мы предстанем пред Божиим судом без единого греха; ибо все они омыты Кровью Иисуса Христа, и верую это усваивается нам. Праведность Христова отверзает нам, оправданным ею, вход в бесконечную славу – жить вечно с праведным Богом.

Ф. Молитва

Возлюбленный Отче, правосудный Боже! Мы восхваляем Твою праведность, благодать и мудрость, что Ты установил средства и пути избавить нас от греха и погибели без нарушения Твоей правды. Ты соделал Своего Сына жертвою за грех и возложил на Него все наши грехи, дабы и праведность Твоя была соблюдена, и мы по Твоей благодати обрели спасение и оправдание. Даруй же нам так познать сию тайну, возвещаемую Твоим Евангелием, чтобы мы уразумели Твою безмерную любовь и благодарили Тебя за неё. Пробуди во всех сердцах покаяние и веру, дабы нам примириться с Тобою. В Евангелии Ты предлагаешь нам сию благодать; да отверзет она наши души, дабы нам действительно воспринять её. Огради нас от безумия искать оправдания в чём-либо, кроме Твоего Сына и Его бесценных заслуг. Сподоби нас силою Святого Твоего Духа усердно приносить плоды праведности и возрасть в освящении; и жить больше не для самих себя, а для Твоего Сына, нашего Спасителя и Господа – здесь во всецелом послушании Ему, там – в общении Его славы. Вечная хвала и благодарение Тебе, Ему и Святому Духу. Аминь.



родившийся свыше христианин не становится здесь, на земле, безгрешным. Но всякий грех, им совершаемый (по неведению, по немощи и т. п.), болезненно воспринимается им как падение; Духом Божиим, живущим в нём, такой христианин побуждается к покаянию, к исправлению, к трезвению – и тогда в силу оправдания все такие падения отпускаются ему. Сознательный же грех как «норма жизни» для христианина невозможен.