

49

**Костромская земля - место подвигов учеников
преподобного Сергия Радонежского**

**ВЫСТУПЛЕНИЕ
ЕПИСКОПА ФЕРАПОНТА, УПРАВЛЯЮЩЕГО КОСТРОМСКОЙ ЕПАРХИЕЙ,
НА РЕГИОНАЛЬНЫХ РОЖДЕСТВЕНСКИХ ЧТЕНИЯХ
16 ЯНВАРЯ 2014 г.
г. КОСТРОМА**

Священное Писание свидетельствует, что «всякое древо познается по плоду своему». Таким образом Господь учит нас оценивать человека по тому результату, который оставила его деятельность. Сегодня мы говорим о святом, влияние которого на жизнь Русской Церкви, нашего государства и народа трудно переоценить, в частности, об огромном его значении для Костромской земли.

Вот некоторые свидетельства историков. известный русский историк Евгений Евсигнеевич Голубинский пишет: «Преподобный Сергий Радонежский восстановил у нас истинное монашество», причем после него оно уже никогда «не достигало высоты, на которой было поставлено им»¹. По слову другого не менее известного русского историка Василия Осиповича Ключевского «преп. Сергий вдохнул в русское общество» такое «чувство нравственной бодрости» и «духовной крепости»², что «напутствуемые благословением старца, шли борцы, одни на юг за Оку на татар, другие на север за Волгу на борьбу с лесом и болотом»³. А о. Павел Флоренский вообще видит влияние этого по его же словам «Ангела-Хранителя России»⁴ во всем. Вот его рассуждения о Святом: «Вглядываясь в русскую историю, в самую ткань русской культуры, мы не найдем ни одной нити, которая не приводила бы к этому первоузлу; нравственная идея, государственность,

¹ Голубинский Е.Е. О значении преподобного Сергия Радонежского в истории нашего монашества // © 2000-2013 Свято-Троицкая Сергиева Лавра http://www.stsl.ru/lib/book7/part1_1_2.htm 04.10.2013.

² Ключевский В.О. Значение преп. Сергия Радонежского для русского народа и государства. / Жизнь и житие Сергия Радонежского. М.: Сов. Россия, 1991, с.268.

³ Там же, с. 270.

⁴ Флоренский Павел, свящ. Троице-Сергиева Лавра и Россия. / Жизнь и житие Сергия Радонежского. Указ. соч. с. 276.

живопись, зодчество, литература, русская школа, русская наука – все эти линии русской культуры сходятся к Преподобному»⁵.

Почему сегодня мы обращаемся к памяти нашего великого святого столь внимательно? Этот 700-летний юбилей преподобного Сергия отмечает и Церковь, и светское государство. Видится, что это празднование не просто повод почтить память духовного и исторического деятеля. Вообще, главной целью исторической науки является познание законов исторических процессов для их практического использования, проще говоря, мы изучаем прошлое, чтобы знать, как поступать в настоящем и немного предвидеть будущее. Сегодня, когда наша страна, после известных событий прошлого века, стоит на духовном перепутье, мы можем проводить определенные параллели с эпохой прп. Сергия. Это было очень трудное время для нашей страны, и подвижническая жизнь и деятельность прп. Сергия во многом определили образ Святой Руси. То монашеское движение, которое возглавил в середине XIV века преподобный, дало стране духовный стержень, ставший основой ее духовной культуры и определивший характер русского народа, построившего в тяжелой борьбе и трудах мощное государство. Поэтому сегодня такие события, как прошлогодний 1025-летний юбилей крещения Руси и ныне отмечаемое 700-летие прп. Сергия Радонежского очень актуальны. Эпоха другая, но задачи похожие – дать народу духовный стержень, который вернул бы нас к источникам духовной силы, которая всегда была основой мощи России. Не природные богатства, а именно характер русских людей, основанный на христианских добродетелях любви и милосердия, веры и жертвенного служения сделали нашу страну, с одной стороны великим, а с другой стороны, уникальным государством в этом мире, страной, облеченной Богом миссией сохранения и распространения. Православия. И сегодня именно в преодолении нашего с вами человеческого греха видится оздоровление нашего общества, пораженного духом

⁵ Там же, с. 277.

стяжательства и коррупции, озлобленности и эгоизма, безумного непонимания смысла человеческой жизни.

Находясь на Костромской земле, мы особо отмечаем деятельность учеников прп. Сергия – монахов, просветивших наш край Евангельской проповедью и создавших в нем многочисленные монастыри.

{ * Итак, чтобы понять и оценить деятельность святого прп. Сергия, необходимо понять историческую эпоху, в которой жил святой, взглянуть на русскую жизнь глазами современников.

Прежде всего, следует помнить, что это время монголо-татарского ига, когда Русь являлась «улусом» Золотой Орды, а ее князья «звались холопами «вольного царя», как величали у нас ордынского хана»⁶. Впрочем, эти «холопы» да и их подданные отличались весьма строптивым характером. «...Должно сказать, - пишет автор фундаментального труда по истории Русской Церкви митрополит Макарий, - что грубость нравов, жестокость сердца, отсутствие христианской любви к ближним и бесчеловечие составляли самый главный нравственный недостаток того времени»⁷. Приведем несколько примеров: В 1372 г. «пошел князь Михаил тверской ратию на Торжок, пожег весь город, и была великая пагуба христианам: одни погорели в своих дворах над своим имуществом, другие бежали в церковь Святого Спаса и там или сгорели, или задохлись от пламени, третьи бежали от огня к реке Тверце и потонули. Добрые жены и девицы, иноки и чернецы, которых тверитяне обдирали до последней наготы, **чего не делают и поганые** (! – А.В.), те от срамоты и беды потопились в воде...»⁸. Обратите внимание на замечание летописца, что поганые – речь, скорей всего, идет об ордынцах – не делали того, что совершили тверитяне. «Всего чаще и более», - сообщает иерарх-историк, - жестокосердие и изуверство «обнаруживалось при взаимных распрях и междоусобиях наших князей. Движимые своекорыстием, властолюбием, местию и другими недостойными чувствами, они не щадили ни друг друга, ни своих подданных»⁹. «Если бы они (удельные князья)

⁶ Ключевский В.О. Русская история. Полный курс лекций. М.: ОЛМА-ПРЕСС Образование, 2004, с.181 (Лекция XXII).

⁷ Макарий (Булгаков), митроп. История Русской Церкви. Книга третья. История Русской Церкви в период постепенного перехода ее к самостоятельности (1240-1589). М.: Издательство Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1995, с.312.

⁸ Цит. по: Там же, с.311-312.

⁹ Макарий (Булгаков), митроп. История Русской Церкви. Указ. соч., с.312.

были предоставлены вполне самим себе, - заключает В.О., - они разнесли бы свою Русь на бессвязные, вечно враждующие между собою удельные лоскутья»¹⁰. * }

Прежде, чем знакомиться с деятельностью учеников преподобного Сергия на Костромской земле, скажем несколько слов о монастырской колонизации. «...В сто лет 1240 - 1340 годов, - сообщает В.О. Ключевский, - возникло всего каких-нибудь десятка три новых монастырей. Зато в следующее столетие 1340 - 1440 годов, когда Русь начала отдыхать от внешних бедствий и приходить в себя, из куликовского поколения и его ближайших потомков вышли основатели до 150 новых монастырей»¹¹.

Термин «монастырская колонизация» широко известен не только среди церковных историков, но и в светской науке.

«Монастырская колонизация северных пространств совершалась в тех же двух направлениях, в каких совершалась и колонизация княжеская и земская, т. е. одно движение шло из Новгородской земли¹², другое из Ростово-Суздальской, и оба они сходились в Вологодском крае. Старые монастыри при этом служили как бы рассадниками новых, ибо основатели монастырей обыкновенно начинали свое подвижничество в уже существовавших обителях и потом уже удалялись из них в пустыню и основывали там свои обители».

«Но никто не оказал такого обширного влияния на развитие монастырских поселений на севере, как Сергей Радонежский».

«... Общей тенденцией монастырской колонизации было, таким образом, разрежение населения, более равномерное распределение его на

¹⁰ Там же.

¹¹ Ключевский В.О. Значение преп. Сергия Радонежского для русского народа и государства. // Жизнь и житие Сергия Радонежского. М.: Сов. Россия, 1991, с.268.

¹² «Общежительные монастыри Новгородской республики имели свою особую «родословную», восходившую не к Троице-Сергиевской, а к Афонской традиции». Бобров А.Г. Предисловие. // Охотина-Линд Н.А. «Сказание о Валаамском монастыре». Серия «Древнерусские сказания о достопамятных людях, местах и событиях». Исследование, текст, перевод с древнерусского, комментарии. СПб, «Глаголь», 1996, с.11.

территории и отчасти расширение области русских поселений... можно насчитать около 440 монастырей, возникших вне городов и селений, в качестве самостоятельных поселков в течение XIII-XVI вв. на территории, вошедшей в состав Московского государства. Монастырская колонизация — это не только создание монастырей. Вокруг каждой такой обители рано или поздно создавались поселения, монастырь становился не только духовными центрами, но и центрами развития производства и торговли.

{ * Это число, ввиду малонаселенности нашей страны, нельзя не признать значительным. Оно бросалось резко в глаза и иностранным наблюдателям. Дж. Флетчер, посетивший Россию в царствование Федора Ивановича, называет ее страной монастырей. «Там, — говорит он, — бесчисленное множество монахов и гораздо более, чем в какой-нибудь католической стране. Они снуют в каждом городе и в большей части деревень».

«Монастырская колонизация содействовала ассимиляции инородческого населения с русским. Дело в том, что монастыри развили энергическую миссионерскую деятельность среди инородцев и распространяли христианство. «Монахи-отшельники, — говорит С. Герберштейн, — уже давно обратили в христианскую веру большую часть идолопоклонников, издавна и часто проповедуя у них христианство. Даже и теперь отправляются они в разные страны, лежащие на севере и востоке, куда достигают только с величайшим трудом и с опасностью чести и жизни».

Портал гражданской журналистики. Интернет-издание ХайВей. © 2005-2013 ХайВей. <http://h.ua/story/336329/>

14.10.2013.

Выясним, как отразилось это явление через учеников и собеседников преп. Сергия на Костромской земле. Обратимся к схеме, помещенной в приложении к исследованию И.К. Смолича «Русское монашество». * }

В последние два с половиной десятилетия мы говорим о возрождении духовной жизни в России. Однако сегодня мы сталкиваемся с тем, что деятельность учеников прп. Сергия, совершивших эту монастырскую колонизацию, сегодня сильно забыта, и до сих пор ей не уделяется должного

внимания. Даже люди, живущие на Костромской земле, в большинстве своем не знают имен преподобных Авраамия Городецкого, Макария Унженского, Пахомия Нерехтского, Иакова Железоборовского и других костромских святых. В год памяти прп. Сергия уместно вспомнить их забытые имена.

Преподобный Авраамий Галичский.

Преподобный Авраамий, по преданию, родился в Ростове Великом и, начав свои подвижнические труды в Вознесенском Печерском монастыре Нижнего Новгорода¹³, перешел затем в обитель преподобного Сергия Радонежского – где сам «игумен всея Руси» постриг его в монашество, а по прошествии нескольких лет благословил на исхождение в пустынные места для уединенной жизни.

В 1350 году Преподобный поселился на берегах Галичского озера, где совершилось чудесное явление ему иконы Божией Матери «Умиление». Основав на месте явления монастырь, получивший название Нового Заозерского (Новоезерского), Преподобный затем удалился на пустынные берега реки Виги, затем еще выше по течению реки и, наконец – на берега Чухломского озера. Каждое место пребывания святого Авраамия, укрывавшегося от людской славы, было ознаменовано созданием иноческой обители (Великой пустыни Положения пояса Пресвятой Богородицы, Верхней пустыни Собора Пресвятой Богородицы на реке Виге); последним из четырех монастырей, основанных подвижником в Костромском крае, стала Свято-Покровская обитель «на городце» – городище, покинутом угро-финскими племенами в XIII веке и расположенном на берегу Чухломского озера напротив города Чухломы.

¹³ «Согласно отрывку из его древнейшего жития, опубликованному С. П. Розановым, А. Г. первоначально подвизался в нижегородском Печерском мон-ре» © 1998 - 2012 Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия». <http://www.pravenc.ru/text/62938.html>

13.10.2013. (Впрочем, К.В. Дорофеева считает гипотезу Розанова «недостаточно аргументированной». Дорофеева К.В. Житие преподобного Авраамия Галичского, с.9. // Седмица.RU Церковно-Научный Центр «Православная Энциклопедия» http://www.sedmitza.ru/data/2011/08/06/1236423460/03_dorofeeva.pdf 14.10.2013.)

Будучи мудрым наставником братии, Преподобный усердно трудился и над духовным просвещением местного чудского населения, «новокрещенные люди от суеверий поганских очищая» ради святых его молитв умягчались их сердца, исцелялись их телесные недуги.

Авраамий пребывал в строгом посте и безмолвии, вкушал лишь сухой хлеб с водою один раз в неделю. Преподобный за полгода предсказал свое преставление и усугубил подвиг, готовясь к отшествию в вечность еженедельным приобщением Божественных Таин.

Согласно житию, которое было составлено в 1548-1553 гг. игуменом Городецкого мон-ря Протасием, Авраамий Галичский преставился 20 июля 1375 г., однако Д.Ф. Прилуцкий и Е.Е. Голубинский полагали, что его кончина случилась несколько позднее, т. к. в житии современником Святого назван галичский кн. Юрий Дмитриевич, получивший Галичский удел в 1389 г. В любом случае, прп. Авраамий – один из самых старших учеников прп. Сергия, поскольку его пришествия в Галичские земли относят к самой середине века. Когда прп. Сергий был сам еще достаточно молодым. В настоящее время Авраамево-Городецкий монастырь возрожден, в нем подвизается около 20 человек. Мощи святого находятся в обители под спудом.

Преподобный Иаков Железоборовский.

Преподобный Иаков Железоборовский происходил из семьи галичских бояр Амосовых. После смерти родителей, от которых осталось значительное имение, Иаков, без тени сожаления, роздал его нуждающимся в благовременной помощи, поступил в монастырь преподобного Сергия Радонежского и принял монашеский постриг от руки самого «игумена земли Русской».

Под руководством Преподобного Сергия Иаков прошел школу иноческого послушания. Испросив у Аввы благословение на возвращение в

родные места, Преподобный поселился в уединении на месте, где сподобился видения чудного небесного света вблизи села Железный Борок; такое название объяснялось тем, что рядом с селом находился огромный бор с залежами железной руды, которую издавна добывали местные жители.

Около 1390 года, построив с благословения митрополита Киприана небольшую деревянную церковь в честь Рождества Иоанна Предтечи, преподобный положил начало новому монастырю». Преподобный учредил для братии общежитие, заповедуя им ничего не называть своим, но все иметь общим. Искренний и верный раб своего владыки Христа, он устаивается от Него великих благодатных даров: силы и власти над демонами, прозорливости и чудотворений.

Пришедши случайно в Москву, он своими молитвами возвратил к жизни супругу великого князя Василия Дмитриевича, которая страдала трудными родами и была при смерти. Когда великий князь послал просить молитвы отшельника о больной, старец отвечал: «Молись Богу и Пречистой Матери Его; о княгине не скорби: будет здорова и в нынешний же вечер родит сына, наследника тебе». София Витовтовна благополучно родила сына Василия, а благодарный супруг ее дал щедрое пособие на устройство Железноборской обители.

Незадолго до кончины преподобный Иаков принял сан игумена Железноборовского монастыря, предположительно, от святого митрополита Московского и всея Руси Ионы.

Угодник Божий преставился в глубокой старости. Приобщившись Святых Таин и преподав братии благословение, святой предал свою душу Богу. Тело его было погребено в основанной им обители. На гробницу преподобного положили его каменный крест и вериги — свидетельство молитвенных подвигов. Дата смерти 11 апреля 1442 г. считается сейчас наиболее вероятной и указана в большинстве источников о жизни святого Иакова и в церковном календаре...

До пятидесяти исцелений и других чудесных знамений, совершившихся по молитвам Преподобного, записано в его обители. Железноборовская обитель замечательно тем, что ее посещал великий князь Василий Темный, что отражено в летописях, и, по преданию, святой митрополит Московский и всея Руси Иона.

Учеником и сподвижником преподобного Иакова был преподобный Иаков Брылеевский – основатель Брылеевской пустыни, располагавшейся в нескольких верстах от Железноборовского монастыря.

В начале XVII века в обители проживал – а по некоторым данным, даже был пострижен в монашество – Григорий Отрепьев, будущий самозванец Лжедмитрий I. В 1613 году состоялось обретение святых мощей преподобного Иакова, оставленных затем пребывать под спудом.

Преподобный Никита Костромской.

«Преподобный Никита – ученик, и как говорится в старинных синодиках, сродник преподобного Сергия Радонежского.

Родился святой примерно в 60-е годы XIV века в Подмоскowie (по другой версии: «в Ростове в 1365 году»¹⁴) и был наречен именем Иоанн. Он посещал своего знаменитого Сродника в Троицком монастыре, где через некоторое время и поселился. Иоанн выполнял различные послушания, а когда принял постриг с именем Никиты, был отправлен Преподобным Сергием в Серпуховскую Высоцкую обитель, в которой в 1396 году стал игуменом.

¹⁴ Костромские деревни. <http://xn--dtbfccagqkavuda3aihdp.xn--p1a1/%D0%BB%D0%B8%D1%87%D0%BD%D0%BE%D1%81%D1%82%D0%B8/%D1%81%D0%B2%D1%8F%D1%82%D1%8B%D0%B5/%D0%BF%D1%80%D0%B5%D0%BF%D0%BE%D0%B4%D0%BE%D0%B1%D0%BD%D1%88%D0%B9-%D0%BC%D0%B8%D0%BA%D0%B8%D1%82%D0%B0-%D0%BA%D0%BE%D1%81%D1%82%D1%80%D0%BE%D0%BC%D1%81%D0%BA%D0%BE%D0%B9/>

Около 1415 (1414 г.) года из-за болезни глаз он оставил монастырь и удалился на покой в Высоко-Покровский монастырь близ города Боровска. Здесь Никита являлся духовным наставником преподобного Пафнутия Боровского – будущего основателя Пафнутиево-Боровского монастыря.

В 1421 году преподобный пришел в Троице-Сергиев монастырь, где в 1422 году сподобился увидеть обретение святых мощей своего сродника и учителя преподобного Сергия.

Прожив в Сергиевой обители около 5-ти лет, исполняя посмертную волю своего Наставника, преподобный Никита отправился на север. В 1426 году рядом с Костромой старец основал Богоявленский монастырь, которым управлял в течение 24 лет.

Точное время кончины святого неизвестно, видимо, это совершилось в середине XV столетия (по другой версии: «в 1450 году... в 3-й день Богоявления»¹⁵); погребен он был в деревянном Богоявленском соборе основанной им обители.

Сведения о преподобном Никите весьма скудны, а жизнеописание отсутствует. Но вместе с тем Господь ущедрил его такою благодатью, что все места пребывания угодника Божия на путях Древней Руси освящались его присутствием, соединялись с его именем и прославлялись вместе с ним — Никита Радонежский, Никита Высоцкий (Серпуховский), Никита Боровский, Никита Костромской.

В 1559-1565 годах на месте деревянного построили каменный Богоявленский собор, нижняя часть которого стала усыпальницей; под юго-западной частью храма располагалась и гробница преподобного Никиты. В 60-е годы XIX века, когда обитель стала женской и получила наименование Богоявленско-Анастасииной.

Память Святого совершается 15 (28) сентября.

¹⁵ Там же.

К сожалению, нет времени говорить о других учениках святого – Макарие Писемском, Пахомие Нерехтском, мощи которого недавно были обретены в его обители, и других. Нам важно сейчас привлечь всеобщее внимание к святым угодникам Божиим и основанным ими монастырям, которые много веков для многих тысяч людей являлись источниками веры, укрепления, помощи, исцелений, многообразных чудес, которыми Бог прославлял и прославляет этих преподобных отцов, подавал и подает помощь и утешение всем с верою приходящим к ним.

{ * Преподобный Макарий Писемский.

Жизнеописание преподобного Макария Писемского не сохранилось, и о нем нам известно немного. Родился святой предположительно в середине XIV века; его родиной называют село Данилово (ныне не существующее) на реке Письме в 12 верстах от будущего монастыря.

Приняв монашеский постриг в обители преподобного Сергия Радонежского, Подвижник вернулся на родину в Галичское княжество. Здесь в лесу на берегу реки Письмы он поставил келью и небольшую часовню. Это место располагалось примерно в одном километре от возникшего затем монастыря (возле современной деревни Семеновское). Вскоре к Преподобному стали приходить ученики, которые селились вблизи его кельи.

Через некоторое время к святому пришел другой ученик преподобного Сергия - преподобный Павел Обнорский. В совместных молитвах святые Макарий и Павел провели почти 20 лет. Около 1389 года они расстались; преподобный Павел ушел на реку Обнору (приток реки Костромы), где основал Троицкий Павло-Обнорский монастырь. После своей кончины в 1429 году преподобный Павел был погребен в этом монастыре.

Возникшая на реке Письме община нуждалась в своем храме, поэтому преподобный Макарий вместе со своими учениками перешли на новое место - вверх по течению реки Письмы. На возвышенности над изгибом реки была воздвигнута небольшая церковь в честь Преображения Господня, рядом разместились братские кельи и хозяйственные постройки. Так на реке Письме в конце XIV века был основан Макариево-Писемский мужской монастырь¹⁶.

¹⁶ «Историческое название Макариево-Писемского монастыря - Макариева на Письме Спасо-Преображенская мужская пустынь».

Точная дата кончины Макария Писемского неизвестна. День его памяти (10 января по старому стилю) отмечается вместе с памятью преподобного Павла Обнорского. Примечательно, что второй деревянный храм, построенный в обители уже после кончины преподобного Макария, освящен в честь преподобных Макария и Павла. В этом храме под полом был устроен сруб, в котором под спудом пребывали мощи преподобного Макария; над срубом установили раку, где размещались личные вещи писемского старца - посох и куколь (иноческий головной убор).

Вскоре после 1721 года монастырь на Письме был упразднен и обращен в приходскую церковь, стал погостом. В середине восьмидесятых годов XVIII века деревянный Преображенский храм с приделом во имя преподобного Павла Обнорского, где покоились под спудом святые мощи основателя монастыря, сгорел – однако, как отмечали очевидцы, на гробнице Писемского старца не оказалось не только горящего дерева и углей, но даже пепла: напротив, она была покрыта необыкновенной росой.

© 2003-2013 Фотосправочник "Русские церкви" <http://russian-church.ru/viewpage.php?cat=kostroma&page=20>

13.10.2013.

© 2009-2013 «Отдел по туризму департамента культуры Костромской области» <http://kostroma.ru/god/monastyri/pisemskii/index.aspx>

13.10.2013.

Преподобный Пахомий Нерехтский.

«... Ученик преподобного Сергия Радонежского»¹⁷.

Преподобный Пахомий родился в первой четверти XIV века в городе Владимире на Клязьме. Мирское имя его было Иаков. Отец Иакова Игнатий был священником в церкви святителя Николая, а мать звали Анна. Богобоязненные родители дали своему сыну благочестивое воспитание; семи лет он был отдан учиться священным книгам и, как скоро навык в Божественном Писании, начал проявлять необычайное усердие к храму Божию. Особенно любил Иаков молиться в монастыре во имя Рождества Пресвятой Богородицы, и в этой славной обители он принял иноческое пострижение с именем Пахомия.

Отец его вскоре скончался, а мать не препятствовала 12-летнему сыну исполнить его благочестивое намерение и благословила его на путь иночества. Новопостриженный юноша передается опытному старцу, и беспрекословно подчиняется ему: отрешается от своей воли и сдерживает желание своего сердца. По благословению настоятеля

¹⁷ © 2009-2013 «Отдел по туризму департамента культуры Костромской области» <http://kostroma.ru/god/monastyri/sypanov/index.aspx>
13.10.2013.

Преподобный неутомимо трудится на братской пекарне, работая днем и проводя без сна ночи, томя свою юную плоть.

По прошествии многого времени, игумен монастыря, видя трудолюбие и смирение преподобного Пахомия, приводит его к святому Алексию, наместнику Московского митрополита Феогноста, который посвящает Пахомия в диакона. В сане диакона Преподобный прожил в Рождественском монастыре около десяти лет, а затем сделался настоятелем Царе-Константиновской обители близ города Владимира. Святитель Алексей, восстановив древнюю обитель во имя равноапостольного царя Константина, не нашел для нее более подходящего игумена, чем преподобный Пахомий, добродетели которого давно знал и в 1362 году прибыв во Владимир, поставил Преподобного ее начальником.

Несколько лет Пахомий управлял обителью, но затем явилось у него желание перенести свои подвиги на место, где еще не сияли светом благочестия христианские подвижники. Ночью, тайно от братии он оставляет монастырь и удаляется в Костромские пределы, на место, называемое Нерехта, которое в половине XIV века представляло собой уже значительное промышленное селение.

Преподобный останавливается на несколько дней у одного странноприимного мужа. Он ищет место, удобное для создания новой обители. В двух верстах от селения на восток, на полуострове, что издревле называлось Сыпаново городище, Сыпанова гора или просто Сыпаново подвижник просит у жителей Нерехты разрешения поставить монастырь. Нерехтчане, которым было очень приятно поселение у них святого, усердно помогали преподобному Пахомию в устройении места для обители: рубили лес, расчищали землю, поставили малую келлию самому подвижнику. Пример нерехтчан нашел подражателей среди окрестных жителей, которые также трудились с Пахомием. Появились желающие сожительствовать подвижнику в его пустыни; он с радостью постригал их в иноческий образ и принимал, как чадолюбивый отец.

Когда все было приготовлено к открытию Троицко-Сыпановой обители, преподобный Пахомий отправился с одним из братий в Москву и просил у митрополита Алексия благословение на построение храма в обители. Святитель с радостью принял подвижника, давно ему знакомого, вел с ним душеполезную беседу, без замедления дал благословенную грамоту и антиминс. Вскоре храм был готов, украшен иконами, снабжен книгами и торжественно освящен при участии ближайшего духовенства и при стечении множества народа.

Преподобный Пахомий заботливо устраивает монастырь. Братия и многие посетители обители ставят братские келлии, обносят монастырь стеною. Для пропитания

братии заводится хлебопашество: вырубается окрестный лес, выжигаются заросли и появляются засеянные поля. Все это делал Преподобный затем, чтобы братия не были праздными и питались от своих трудов, а не одними приношениями мирских людей. Помня, что монастырь устроился на пожертвования мирян и даже при их трудовом содействии, преподобный Пахомий поставил за монастырской стеною гостиницу для «гостей», то есть приходящих в обитель богомольцев. Исполняя долг гостеприимства, подвижник кормил пришельцев монастырским хлебом и сам с братией вкушал вместе с ними трапезу.

Вместе с внешним обустройством шло и внутреннее устройство Пахомиевой обители. Подвижник дал ей строгий общежительный устав, определил монастырские должности: келаря, казначея, чтеца, певца и еkkлесиарха. В конце концов Нерехтский монастырь стал отличаться таким порядком, что другие монастыри стали ставить его в образец себе. Это вызывало и более усердные жертвы окрестных христолюбцев: они давали святому на строение монастыря, каждый от своего имени, кто сколько мог. Один зажиточный нерехтчанин пожертвовал монастырю два колокола, третий устроил Подвижник на собственные средства.

В трудах и заботах о своей обители, в молитвенных подвигах и попечении о спасении души своей состарился преподобный Пахомий, занемог и почувствовал приближение кончины. Утешив иноков, поставив им в игумены на свое место Феодора, постриженника Владимирского Рождественского монастыря, оттуда пришедшего в Сыпановскую пустынь, Преподобный испросил у братии прощение, дал им последнее благословение и отпустил с миром по келлиям. 21 марта он приобщился Святых Таин, взирая на иконы, провозгласил: «Господи! В руце Твои предаю дух мой», — и скончался. Это произошло в 1384 году.

Погребение останков угодника Божия было очень торжественно, при большом стечении народа. Честные мощи преподобного положены были по правую сторону алтаря Троицкого собора. Когда в Сыпанове строили каменный храм, 6 мая 1675 года под алтарем старой деревянной церкви были обретыены нетленные мощи святого, но оставлены под спудом. Потом над ними устроили придел во имя угодника Божия. В этом же 1675 г. преподобный Пахомий был канонизирован Русской Православной Церковью и причислен к лику святых.

Господь Бог прославил Своего угодника даром чудотворений как при жизни его, так и по смерти. Особенно памятна для нерехтчан и всего Нерехтского края помощь угодника Божия во время холерных эпидемий 1848 и 1853 гг. Вот несколько примеров: Во время мора прихожане села Сыпанова обратились с молитвой к преподобному Пахомию,

и он избавил их от смертоносной язвы. Когда совершали крестный ход по селу и деревням прихода, болезнь немедленно прекращалась; отчаянные больные немедленно выздоравливали. В Нерехту икона преподобного принесена была в самый разгар эпидемии и оставалась десять дней, и там очень мало умерло из заболевших, — всего 9 человек из 300. Носили икону чудотворца и по соседним селениям и деревням. В одной деревне был тяжело болен холерой старик. Без чувств лежал он, и родные ждали его смерти. Вдруг он вздрогнул и спросил: «Несут ли угодника?» Ему сказали, что с образом уже входят в деревню. Больной тотчас же встал, пошел навстречу иконе и носил ее по домам деревни совершенно здоровый. Так награждена была вера в помощь угодника Божия. Зато неверие наказывалось. Один врач и жена его смеялись над приверженностью православных к иконам и набожностью народа. В тот же день заболели они холерой и в страшных мучениях скончались.

Второе обретение святых мощей было осуществлено по благословению архиепископа Костромского и Галичского Алексия. Для установления их подлинности была проведена специальная экспертиза. 19 марта 2011 г. в Троице-Сыпановом монастыре состоялось изнесение мощей основателя обители преподобного Пахомия Нерехтского. На всенощном бдении, которое возглавил архиепископ Костромской и Галичский Алексей, перед полиелеем святые мощи Нерехтского подвижника были изнесены из алтаря на середину храма. Все молящиеся перед помазанием святым елеем поклонились мощам Преподобного. Во время пения Великого славословия мощи преподобного Пахомия были перенесены в Пахомиевский придел Троицкого храма обители и помещены в раку.

Память Святого совершается 21 марта/3 апреля.

(с) 2005-2012. Фонд "Благо" <http://www.saints.ru/p/3-Pahomii-Nerehtskii.html>

13.10.2013.

© Крестобогородский храм, 2012 <http://krestobogorodsky.ru/?p=3272>

13.10.2013.

Солигаличское благочиние. <http://soligalich.prihod.ru/2011/06/01/zhitie-prep-paxomiya-nerextskogo/>

13.10.2013.

Преподобный Макарий Унженский.

Кроме учеников Сергия Радонежского, на ниве духовного возрождения и просвещения Костромского края трудился ученик известного «собеседника» преподобного Сергия святителя Дионисия Суздальского. Речь идет о преподобном Макарии Унженском, который возможно и сам общался с «Игуменом земли Русской».

Что интересно, духовная традиция, привнесенная наставником святого Макария на берега Волги, восходит к родоначальникам русского монашества – преподобным Антонию и Феодосию Киево-Печерским. Монах некогда знаменитой своим общежительским уставом Киево-Печерской обители, Дионисий, ставший впоследствии Суздальско-Нижегородским архиереем, именно ради возрождения древних иноческих традиций с группой сподвижников покинул Киевскую лавру и основал Вознесенский Печерский мужской монастырь в Нижнем Новгороде¹⁸. В нем принял постриг великий угодник Божий преподобный Макарий Унженский, основавший три знаменитых иноческих обители. (**Богоявленский Макариев-Решемский** монастырь на берегу Волги, близ слободы Решма Юрьевецкого уезда (Макарьевская пустынь); **Свято-Троицкий Макариев Желтоводский** монастырь возле озера Желтые воды; **Макариево-Унженский Свято-Троицкий** монастырь на р. Унжа).

В двенадцать лет Макарий тайно ушёл от родителей и попросился в монахи. Настоятель (им был тогда Дионисий, впоследствии епископ Суздальский), видя юный возраст Макария, стал расспрашивать, откуда он и кто его родители. Макарий скрыл свое происхождение. Назвался жителем другого города, сказал, что он круглый сирота, нищенствует и никого из близких у него нет, что желает служить Богу в монастыре. Настоятелю его речь понравилась, к тому же он предугадывал, что отрок призван стать великим подвижником. Сергиев «собеседник» не медля принял его в монастырь, постриг в иноки, поселил в своей келье и на долгие годы стал ему отцом, наставником и учителем. Данный факт, позволяет предположить, что и сам преподобный Макарий мог общаться с Сергием Радонежским.

В монастыре Макарий проявил себя как строгий аскет. Пищу принимал он только для того, чтобы не умереть от голода, но при этом ходил, как и прежде, с монастырской братией на трапезу, чтобы не показаться постящимся в глазах других. За свою подвижническую жизнь Макарий приобрёл почёт и уважение среди монастырских насельников. Тяготясь этим, он решил уйти из монастыря и поселиться в безлюдном месте.

Странствуя несколько лет, Макарий в начале своего отшельнического подвига подвизался на реке Лух, а затем построил малую келью на берегу Волги, близ слободы Решмы Юрьевецкого уезда, где через некоторое время основал обитель во имя

¹⁸ Русская Православная Церковь. Вознесенский печерский мужской монастырь. Нижегородская епархия.
http://www.pecherskiy.nng.ru/text/ob_obitely/ob_obitely/ 08.09.2013.

Богоявления Господня (Макарьевская пустынь). Житие сообщает, что Макарий побывал и на русском севере, возможно в Каргопольской земле.

В 1434 году Макарий основал Желтоводский Макариев монастырь во имя Пресвятой и Живоначальной Троицы в устье реки Керженец. За 4 года существования обители к Макарию присоединилось немало монахов, обитель весьма прославилась, на её обустройство давал пожертвования великий князь Василий Тёмный. Согласно житию, преподобный Макарий, *«обходясь ласково и беседуя с приходящими иноверцами»*, обратил в православие немало мордвы, татар, марийцев, и чувашей.

«Во время княжения благоверного князя Василия Васильевича один из татарских военачальников по имени Улу-Мухаммед, изгнанный своими соотечественниками из Золотой Орды, приблизился к российским пределам и обосновался в Казани. Оттуда он делал набеги на соседние княжества, достиг Нижнего Новгорода, огнем и мечом опустошая округу.

Появились татары и у Желтых Вод, напали на обитель преподобного Макария и, ворвавшись в монастырь, убили почти всех иноков, лишь нескольких взяли в плен, а монастырь сожгли. Так старец Макарий оказался в плену; его имя было хорошо известно среди захватчиков, потому что он и татар, которые к нему приходили, всегда любезно принимал и покоил. Когда Преподобного привели к татарскому военачальнику, он разгневался: «Как вы посмели,— сказал он своим воинам, — зная святую жизнь этого старца, надругаться над ним и его обителью? Знаете ли, что за таких, как он, придется держать ответ перед Богом, Который один и у них, и у нас!» И велел отпустить святого, а с ним и других пленных — нескольких иноков и мирян числом около четырехсот человек, не считая женщин, детей и стариков.

На прощанье военачальник сказал Макарию: «Уходите из этих мест не медля и больше никогда сюда не возвращайтесь, поскольку земля эта отныне будет принадлежать Казанскому ханству».

Преподобный попросил позволения похоронить своих монахов. «Вот Божий человек,— сказал военачальник,— заботится не только о живых, но и о мертвых». И разрешил ему забрать убитых».

Некогда известный всей России Макариево-Унженский монастырь, который называли даже «Второй» или «Северной лаврой» был основан преподобным Макарием в 1439 году. 90-летний старец прибыл на это святое место из выжженного дотла Троицкого Желтоводского монастыря с двумя монахами. Они поднялись вверх по Волге до слияния ее с притоком - рекой Унжей. В 20-ти верстах от одноименного с волжским притоком города Унжи Преподобный выбрал место для будущей обители, расположив ее на горе

над рекой. Рядом с монастырской горой преподобный Макарий ископал источник, существующий и сегодня, всегда наполненный прозрачной водой. В 1442 году при совершении утреннего правила святому старцу явилась чудотворная икона Божией Матери - поставленная им в келье и впоследствии названная Макарьевской. 25 июля (по старому стилю) 1444 года в возрасте 95 лет преподобный Макарий мирно преставился ко Господу. После смерти Подвижника люди начали приходить к его святому гробу, и многие получали чудесное исцеление от болезней.

В 1919 году монастырь был закрыт революционными властями, его братию изгнали. Святые мощи преподобного Макария были кощунственно вскрыты и переданы в краеведческий музей, в стенах обители разместились машинно-тракторная станция и склады зерна. Тогда же бесследно исчезла чудотворная Макарьевская икона Божией Матери.

В 1989 году святые мощи унженского подвижника были обнаружены в запасниках краеведческого музея города Юрьевца (Ивановская область); 14 мая 1990 года состоялась их передача Костромской епархии. Сначала мощи пребывали в Воскресенском соборе на Нижней Дебре (город Кострома), в августе 1991 года их перенесли в приходской Макариевский храм города Макарьева. 16 июля 1993 года определением Священного Синода Русской Православной Церкви Макариево-Унженская обитель была возрождена как женский монастырь, а в январе 1994 года Костромской епархии передали весь ансамбль монастырских зданий. В августе 1994 года архиепископ Костромской и Галичский Александр освятил первый возрожденный монастырский храм – Макариевскую церковь. В 1995 году в обитель из городского приходского храма перенесли святые мощи преподобного Макария; здесь они пребывают и поныне.

Память Преподобного совершается 25 июля/7 августа.

Википедия

http://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%9C%D0%B0%D0%BA%D0%B0%D1%80%D0%B8%D0%B9_%D0%96%D0%B5%D0%BB%D1%82%D0%BE%D0%B2%D0%BE%D0%B4%D1%81%D0%BA%D0%B8%D0%B9

25.10.2013.

© ПРАВОСЛАВИЕ.RU <http://days.pravoslavie.ru/Life/life6707.htm>

14.10.2013.

© 2009-2013 «Отдел по туризму департамента культуры Костромской области»

<http://kostroma.ru/god/monastyri/unjenskii/index.aspx>

25.10.2013.

Неправильным будет видеть в падении нравов исключительно монголо-татарское влияние. «...И в прежние времена мы видели у себя примеры отнюдь не меньшего варварства, кровожадности, бесчеловечия и в князьях, и в самом народе, - пишет митрополит Макарий, - Теперь только, может быть, представлялось более случаев к проявлению этих дурных качеств или некоторые случаи были более резки»¹⁹. Захватчики только обозначили эту проблему, словно вскрыли давно созревший нарыв, исцелить который можно было только самим и только с помощью Господа. Недаром лучшие представители народа воспринимали иго «бато́гом Божиим, вразумляющим грешников, чтобы привести их на путь покаяния»²⁰.

Русскому народу нужно было совершить покаяние в наиболее полном значении его греческого аналога «μετάνοια» (метано́йя), переводимого еще как – «перемена ума», «перемена мысли», «переосмысление»²¹. Собственно говоря, ему, через переосмысление своей жизни, перемену своих мыслей, изменение себя, предстояло вспомнить о своем христианстве, возобновить, восстановить его в себе! Во внешней жизни это предполагало формирование из москвичей, новгородцев, суздальцев, рязанцев, костромичей и прочих удельных племенных образований единого русского народа. В противном случае Северо-восточную Русь ждала участь юго-западной Руси, участь, которая впоследствии постигла державу ромеев - Византию. Речь идет об окончательной потере государственной самостоятельности, о полном порабощении нашей страны иноземцами.

Возрождение Отечества следовало начинать, прежде всего, с духовного отрезвления русского общества. Народу необходим был подвиг веры, терпения и любви, ему предстояло исправление своей жизни по заповедям Божиим, а князьям и боярам нужно было ещё взять на себя труд умиротворения и собирания Руси. Руководство этим нелегким делом легло на плечи духовенства, но духовное воспитание паствы необходимо было начинать с себя, с реформы аскетической жизни вообще, в том числе и жизни монашеской.

Житие преподобного Сергия дает нам богатый материал для того, чтобы увидеть незаметный с первого взгляда, но в тоже время тяжелейший кропотливый труд Святого по духовному преображению и воспитанию современников. Нужно только внимательно

¹⁹ Макарий (Булгаков), митроп. История Русской Церкви. Указ. соч., с.313.

²⁰ Ключевский В.О. Русская история. Полный курс лекций. Указ. соч., с.181.

²¹ Википедия. Свободная энциклопедия. <http://ru.wikipedia.org/wiki/%CC%E5%F2%E0%ED%E9%FF> 09.10.2013.

прочитать Его жизнеописание и сопоставить с реалиями жизни тогдашнего общества. Мы не имеем возможности разобрать все житийные события, поэтому остановимся только на некоторых наиболее важных эпизодах жизни Преподобного.

Бич рассматриваемой эпохи, как, впрочем, и предыдущей – княжеские усобицы обличает один из пороков наиболее представительной части народа – властолюбие. Желание начальствовать, пользоваться преимуществами, которые дает власть, и тщеславиться ею, можно распространить не только на князей и бояр, но и на многое множество начальников рангом пониже.

Попробуем хотя бы кратко реконструировать отношение преподобного Сергия к власти. Во-первых, Он понимает необходимость власти и обращается к ее Источнику – Богу о даровании братии игумена, когда в этом возникла необходимость. Следует подчеркнуть, что на это место «Он просил, - согласно Житию, - не себя, но кого-нибудь другого, кого Бог даст»²². Во-вторых, Преподобный осознает ответственность человека, облеченного властью и опасность самовольно восхитить ее. Вот почему «братия долго принуждали его стать игуменом, он же, смиренномудрый, не хотел принять игуменство и отложить присущее ему с детства и приближающее к Богу смирение»²³. В-третьих, Сергей ощущает острую необходимость в молитвах ближних о помощи Божией в нелегком деле начальствования. Показательно Его обращение к братии, когда Он становится игуменом «за послушание»: «Молитесь, братия, обо мне, ибо я человек малосведущий и неопытный. Вот я принял от Небесного Царя талант попечения о пастве словесных овец и должен буду держать о нем ответ»²⁴.

«Не без Промысла Божия случилось поставление Преподобного, - сообщает нам автор Жития, - но за его боголюбие, ибо Сергей принял игуменство не по своей воле, но начальство было ему вручено Богом. Преподобный не стремился к этому, не отнимал ни у кого сана, не сулил подарков, не давал взятки, как делают честолюбцы, которые, ловча и изворачиваясь, наперегонки крадут друг у друга почести, не понимая Писания, где говорится: не от желающего и не от подвизающегося, но от Бога милующего (Рим. 9, 16)»²⁵. Воля Божия: «Как Господу угодно, так пусть и будет, благословен Господь во веки!» и Его евангельские заветы: «Кто хочет быть большим между вами, да будет вам слугою; и кто хочет быть первым между вами, да будет всем рабом (Мк. 10,43-44)» лежат в основании понимания преподобным Сергием истинного начальствования. Поэтому оказавшись во главе монастыря, Он продолжает трудиться «как купленный раб» и имеет

²² Житие... / Библиотека Якова Кротова...

²³ Там же.

²⁴ Там же.

²⁵ Там же.

непрестанное «попечение о своей братии, заботясь не только об их телесном благе, но и о душевном»²⁶.

Такое отношение угодника Божия к игуменству подверглось испытанию: «Некоторое время спустя... ненавидящий добро диавол... видя себя побеждаемым Преподобным, вложил некоторым из братии помысел отвергнуть игуменство Сергия. В один субботний день служилась вечерня, и Игумен Сергей был в алтаре в священническом облачении. Его брат Стефан стоял на левом клиросе и вдруг спросил канонарха: "Кто дал тебе эту книгу?" Канонарх ответил: "Мне ее дал игумен". "Кто здесь Игумен? – с гневом воскликнул Стефан. – Не я ли первым основал эту обитель?" Сказаны были и другие неподобающие слова. Находясь в алтаре, святой их слышал, но ничего не сказал. После окончания вечерни, выйдя из церкви, Преподобный не пошел в келлию, но, никем не замеченный, покинул монастырь...»²⁷ Обратите внимание на то, что, будучи правым, преподобный Сергей счел нужным уклониться от распи. В том, что она непременно бы возникла сомневаться не приходиться. Кем являлся к тому времени его родной брат известно из Жития: «Стефан оставил пустыню и родного брата... и ушел оттуда в Москву. Придя в город, Стефан поселился в монастыре Святого Богоявления, где нашел себе келлию, и жил там, весьма преуспевая в добродетели: он был трудолюбив, проводил в своей келлии суровую, постническую жизнь, не пил пива и носил скромную одежду. В то время в Богоявленском монастыре жил Митрополит Алексей, который еще не был поставлен в Митрополита, но с честью проходил путь иноческой жизни. Они со Стефаном жили общей духовной жизнью и в церкви оба пели на клиросе, стоя рядом...» Добродетельная жизнь Стефана сделалась известной Великому князю Симеону, который «повелел Митрополиту Феогносту поставить Стефана в пресвитеры... потом велел поручить ему игуменство в том монастыре и взял его себе духовным отцом; так же поступили Василий, тысяцкий, Феодор, брат его, и другие знатнейшие бояре, один за другим»²⁸.

Преподобный решил положиться в этом деле на Бога и не был посрамлен. Основав Киржачский монастырь и обустроив его Сергей получил повеление от митрополита оставить в новой обители «наиболее преуспевшего в добродетели», а самому возвратиться в монастырь Святой Троицы, «чтобы, - по словам Преосвященного, - братия этого монастыря не покидали его надолго, скорбя в разлуке с твоим святым преподобием»²⁹. Митрополит обещал изгнать из монастыря всех недоброжелателей смиренного игумена,

²⁶ Там же.

²⁷ Там же.

²⁸ Там же.

²⁹ Там же.

лишь бы он послушался его. «Все исходящее из твоих уст приму с радостью как исходящее из уст Христовых и ни в чем не ослушаюсь тебя»³⁰, - велел передать преподобный Сергей митрополиту и вернулся в Троицкую обитель.

В связи с разбираемым вопросом следует рассмотреть еще один знаковый эпизод из Сергиевой биографии. Это всем известный случай с поселянином из отдаленной деревни, который приехал посмотреть на знаменитого старца, но никак не мог поверить братин, когда они указали ему на Преподобного. Внешний вид Сергия не соответствовал представлениям крестьянина о том, каким должен быть игумен, поскольку нетерпеливый паломник подглядел за тем, как старец трудился в огороде и «виде блаженного в худостне портище, зело раздране и многошвене, и в поте лица труждающаяся»³¹. «... У того, на кого вы мне указываете, - отвечал поселянин монахам, - я не вижу ни чести, ни славы, ни величия, ни красивой и многоценной одежды, ни служителей, которые бы предстояли ему, ни слуг, которые бы немедленно выполняли его приказы, ни множества рабов, которые бы прислуживали и воздавали честь своему господину...»³² Крестьянин стал укорять братию – «аз пророка видети приидох, вы же ми сироту укажете», и даже обвинять – «вы... глумитесь мною, мните мя яко изъумевшася (сумасшедшего)»³³. Свое разумение этот паломник полагал выше всего, заявляя: «... мною, яко не тот есть»³⁴.

Монахи возмутились таким поведением поселянина и обратились к Игумену, предлагая изгнать «невежду». Но преподобный Сергей возразил: «Ни в коем случае не делайте этого, братия, ибо он пришел не к вам, а ко мне»³⁵. «Дело бо добро сдела о мне, и аз вины не обретаю в нем»³⁶, - сказал смиренный Игумен. «И с великим смирением, - читаем в Житии, - поклонься ему (крестьянину – А.В.) до земля, и с многою любовию о Христе целование дасть ему, и благословив, велми похваляше поселянина, яко сице о нем разсудивша... И не токмо же се едино, но им его за руку Преподобный, и посади одесную себе, ястия же и пития насладитися нудяше и честию же и любовию учреждение (пир) сътвори ему»³⁷.

Крестьянин поведал старцу свою печаль о том, что не удалось увидеть преподобного Сергия. Святой успокоил паломника следующими словами: «Не скорби, Бог

³⁰ Там же.

³¹ Епифаний Премудрый, Пхомий Логофет. Жизнь и житие преподобного и богоносного отца нашего Сергия. / Жизнь и житие Сергия Радонежского. Указ. соч., с. 59.

³² Житие... / Библиотека Якова Кротова...

³³ Епифаний Премудрый, Пхомий Логофет. Жизнь и житие преподобного и богоносного отца нашего Сергия. / Жизнь и житие Сергия Радонежского. Указ. соч., с. 59.

³⁴ Там же.

³⁵ Житие... / Библиотека Якова Кротова...

³⁶ Епифаний Премудрый, Пхомий Логофет. Жизнь и житие преподобного и богоносного отца нашего Сергия. / Жизнь и житие Сергия Радонежского. Указ. соч., с. 60.

³⁷ Там же.

так милостив к этому месту, что отсюда никто не уходит неутешенным. И твою печаль Он скоро разрешит и покажет того, кого ты ищешь и хочешь увидеть»³⁸. В это время в монастырь с великой честью прибыл какой-то князь. Телохранители и слуги этого князя схватили крестьянина и с силой оттолкнули его от Сергия. Еще издали князь поклонился Преподобному до земли, подошел под благословение и они вдвоем сели, а все прочие остались стоять...

Когда поселянин понял кто есть кто и осознал свое заблуждение, он дождался отъезда князя и, упросив некоторых из братии быть ему заступниками, стал просить прощения у Игумена, говоря: «Отче! Прости меня за все мои нечестия и прегрешения и помоги моему неверию. Теперь я воистину узнал тебя, отче, и воочию увидел то, о чем слышал»³⁹. Преподобный Сергий простил крестьянина, благословил и, преподав ему душеполезные наставления, отпустил восвояси.

Как нам всем сейчас не хватает таких вот начальников!

Показательно милосердие Преподобного, когда он поклонился, благословил, угощал и утешал недоверчивого поселянина, оказывая этим великую пользу как упорствующему в своем заблуждении гостю, так и хотевшей его прогнать братии. Не такие ли поступки Святых легли потом в рекомендацию Домостроя: «А кто глуп и груб, вороват и ленив и ни на что не годится, кого наставления не берут – того, накормив, со двора прогнать?...»⁴⁰

Обратите внимание: сначала накормить, а потом прогнать! Впрочем, святой старец никого не прогонял, не стал доказывать гордому упрямцу, что он это он и никто другой, а смиренно положил дело его исправления в Руки Божии. Используя возникшую житейскую ситуацию «по полной», Сергий приучает своих почитателей смотреть на жизнь с духовной стороны. Как это актуально и в наши дни. Что такое, к примеру, для нас монастырь? Нам сразу же видится величественный храм или, как в Троице-Сергиевой Лавре, множество храмов, ограда с башнями и прочие красивые здания, долгие благолепные службы, аскетичного вида монахи – обязательно вежливые и неспешные с большими бородами в строгой, но по-своему красивой опрятной одежде и т.д. и т.п. Такие стереотипы создаются веками. А было ли все это, когда преподобный Сергий один молился в лесной чаще? Разве убогая келья с берестяными книгами и лучинами вместо свечей не являлась монастырем? Молитва, монастырский устав и благословение священноначалия разве не способны из обычной городской квартиры сделать монастырь?

³⁸ Житие... / Библиотека Якова Кротова...

³⁹ Там же.

⁴⁰ Домострой. РАН Литературные памятники. Издание подготовили В.В. Колесов, В.В. Рождественская. 3-е издание. СПб.: «Наука», 2007, с. 192.

Сколько их было во времена последних гонений! И наоборот, отсутствие молитвы разве не превращает самый благоустроенный монастырь в лучший случае в приход, а в худшем – в общежитие для одиноких женщин или мужчин? Как важно это было тогда, как не менее важно это сейчас видеть главное, смотреть не на «ветхие и многошвенные ризы», а на добрые дела человека!

Сколько таких поучительных историй прошло перед очами учеников преподобного Сергия, его собеседников, гостей и просто паломников! С каким благоговением передавались они из уст в уста по всей Руси и за ее пределы! Какое благодатное влияние оказывали они на современников Старца!

Особое значение предавал святой Игумен вопросам воспитания духовных наставников народа Божия – монашествующих. Примером для мирян во все времена являлись иноки, а некоторым из них со временем предстояло понести крест святительского служения, поэтому духовное возрождение монастырей стало определяющим. Основой этого возрождения явилось восстановление правильной монашеской жизни – общежития, без которого крайне трудно очиститься от страстей, научиться умной молитве и достичь единения с Богом. Преподобный Сергий Радонежский и святитель Алексий митрополит Московский считаются возобновителями общежительного монастырского устава в русских обителях. Впрочем, как отмечает автор фундаментального исследования посвященного русскому монашеству Игорь Корнильевич Смолич: «Роль реформатора, который ставит перед собой великую цель и ревностно стремится к ее осуществлению, очень мало подходила для смиренного древнерусского подвижника. Возрождение киновии, – утверждает этот «русский историк немецкой школы», – произошло... не в результате принципиального признания инициативы ее возобновителя, это было просто этапом на пути его собственного духовного роста»⁴¹. То есть потребность восстановления общежительного устава естественным образом, органично вытекает из духовного подвига Преподобного, а не навязывается, как некая грандиозная цель, его или чьим-то еще волевым решением. Такая особенность проводимой святым Сергием монастырской реформы позволяла сохранять смиренное устройство души, ведь величаться принципиально было нечем. Данный факт позволил И.К. выделить основополагающий фактор русской духовности. «Простая, нормальная христианская жизнь, – пишет историк, – а не экзальтированная религиозность — вот почва, на которой взращивается и процветает национальное русское благочестие»⁴².

⁴¹ Смолич И.К. Русское Монашество. Возникновение, развитие и сущность (988-1917) Жизнь и учение старцев (Путь к совершенной жизни). // История Русской Церкви. Приложение. М.: Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 1999, с.49.

⁴² Там же, с.51.

Нельзя полностью согласиться с утверждением ученого о том, «что аскетическое и монастырское возрождение явилось следствием подвигов простого древнерусского инока» - Смолич имеет в виду «св. Сергия Радонежского»⁴³. Он не был одинок на своем поприще, помимо общеизвестного святителя Алексия, благословившего Преподобного на эти непопулярные для большинства игуменов реформы (благословение константинопольского патриарха Филофея наверняка было получено не без старания Московского митрополита), помимо многочисленных учеников – продолжателей Сергиева дела, имелись у Троицкого Игумена единомысленные с ним подвижники, которых принято называть собеседниками. Последнее, впрочем, приоткрывает еще один талант преподобного Сергия – талант великого организатора. Имелись и независимые от влияния Преподобного, но трудившиеся на той же ниве подвижники. Достаточно упомянуть святых земли Новгородской: Ефрема Перекомского, Сергия и Германа Валаамских, которые опирались на традицию исихастов Афонской горы⁴⁴. Сразу же, правда, возникает вопрос о зависимости их от Митрополита и других церковных иерархов, и зависимости их от благодатного воздействия примера преподобного Сергия.

Повеление константинопольского патриарха Филофея имело цель оградить преподобного Сергия от игуменов и богатых насельников особножитных монастырей. «Игумены особножитных монастырей, - пишет Голубинский, - были своего рода хорошими помещиками: они получали половину всех монастырских доходов и жили в свое удовольствие, тогда как в монастырях общежитных им грозило полное равенство во всем с братией монастырей, за исключением преуспеяния перед братией в труде и добродетели»⁴⁵. Богатые постриженники в таких монастырях ставили себе «свою особую келью и в своей особой келье, оставаясь полным хозяином всего, что имели прежде, питали и одевали себя как хотели, совсем не участвовали в общих монастырских трудах и участвовали в общественных монастырских молитвах по своему произволению»⁴⁶. Чтобы не поставили клеймо еретика, сказав «Заводите вы ханжи ереси новыя... беса имате в себе»⁴⁷ нужны были такие меры. Как видим, была проведена колоссальная работа по воспитанию будущих настоятелей, которые сами начали устраивать общежитные

⁴³ Там же, с.49-50.

⁴⁴ «Общежительные монастыри Новгородской республики имели свою особую «родословную», восходящую не к Троице-Сергиевской, а к Афонской традиции». Бобров А.Г. Предисловие. / Охотина-Линд Н.А. «Сказание о Валаамском монастыре». Серия «Древнерусские сказания о достопамятных людях, местах и событиях». Исследование, текст, перевод с древнерусского, комментарий. СПб, «Глаголь», 1996, с. II.

⁴⁵ Голубинский Е.Е. Указ. Соч.

⁴⁶ Там же.

⁴⁷ Цит. по: там же.

монастыри, являвшиеся своеобразной кузницей кадров духовных вождей и учителей русского народа.

Испытанием нашего покаяния, нашего только еще нарождающегося национального самосознания явилась Куликовская битва. Мамай со своими разноплеменными полчищами шел не грабить, а править. Несколько раз он захватывал власть в Золотой Орде. Но «крымскому темнику» не удавалось долго усидеть на троне в силу того, что он не являлся потомком Чингисхана и не мог удержать в подчинении татарских князей в случае появления законного претендента на ханский престол⁴⁸. Данный факт и внимательное прочтение русских летописных памятников, посвященных этим событиям, позволили Вадиму Валериановичу Кожинуву сделать вывод, что Русь тогда воевала «вовсе не с Золотой Ордой»⁴⁹. «...Мамай, - продолжает автор, - в отличие от золотоордынских правителей, находился в теснейшем союзе с генуэзцами...»⁵⁰, с которыми за их помощь он, по мнению историка Гелиана Михайловича Прохорова, «мог расплачиваться землями своих крымских владений»⁵¹. Генуэзцы похоже и подсказали этому нелегитимному хану завоевать Русь и сесть княжить в русских городах. По-видимому, далеко не все кочевники поддерживали захватнические замыслы Мамаю, пришлось ему набрать огромное количество наемных войск: «И многи орды присовокупи к себе и рати ины понаимова, Бесермены и Армены, Фрязы, Черкасы, Ясы и Буртасы...»⁵². Генуэзцам он обязан и своим неожиданным союзником – Литвой. «...Куликовская битва, - заключает Кожинув, - которая вроде бы была битвой с азиатским воинством, по внутренней своей сути являлась результатом акции Запада, сумевшего направить на Русь Мамаю и Ягайло»⁵³. Страна стояла на пороге гибели, сложно вообразить, что произошло бы при победе Мамаю, скорей всего еще более значительное за счет русских земель усиление Литвы и постепенное окатоличивание местного населения. «Такой аспект, - пишет Наталья Алексеевна Нарочницкая, - еще более усиливает значение Куликовской битвы и разгрома Мамаю как ставленника не только Орды (Востока), но и католической Европы (Запада)»⁵⁴. Показательно, что единственная кампания, когда зависимые от Орды русские князья вывели свои войска в степь и сражались с татарами⁵⁵, – была борьбой с

⁴⁸ Кожинув В.В. История Руси и русского слова. Опыт беспристрастного исследования. М.: Изд-во ЭКСМО-Пресс, 2001, с. 381.

⁴⁹ Там же, с. 370.

⁵⁰ Там же, с. 401.

⁵¹ Цит. по: там же.

⁵² Цит. по: там же, с. 382.

⁵³ Там же, с. 412-413.

⁵⁴ Нарочницкая Н.А. Россия и русские в мировой истории. М.: Междунар. отношения, 2005, с. 113.

⁵⁵ Отдельные набеги русских князей на подвластные татарам периферийные территории (1360 – 1375) с целью грабежа в расчет не принимаются, см. Похлёбкин В.В. Татары и Русь. 360 лет отношений Руси с

узурпатором и с его западными спонсорами возглавляемыми Римским папой. Вот почему в 1382 году русские сами открыли ворота Москвы Тохтамышу и еще сто лет платили дань Золотой Орде.

Русь продемонстрировала не только верность заветам святого Александра Невского, который придерживался политики оставаться данником Орды, чем сделаться рабом Рима, но и продемонстрировала невиданное доселе единодушие, с которым пошла на врага, проявившееся в единении Княжеской власти, Русской Церкви и православного народа. Вот благоуханные плоды молитв, трудов и слез преподобного Сергия Радонежского. Все последующие важнейшие победы и достижения нашей Родины происходили во времена такого единения, являвшегося, как правило, во времена скорбные. В XIX веке это единение обрело четкую словесную форму – «Православие, самодержавие, народность»⁵⁶, которая и по сей день является формулой победы над любым внешним или внутренним врагом. Опыт восстания из полнейшего разгрома и разрухи через возрождение Православной веры и восстановление подлинной христианской жизни - вот духовное наследие великого русского Святого. «При имени преподобного Сергия, - пишет В.О. Ключевский, - народ вспоминает свое нравственное возрождение, сделавшее возможным и возрождение политическое, и затверждает правило, что политическая крепость прочна только тогда, когда держится на силе нравственной. Это возрождение и это правило - самые драгоценные вклады преподобного Сергия; не архивные или теоретические, а положенные в живую душу народа, в его нравственное содержание»⁵⁷. Нужно только помнить, что возможным это нравственное возрождение стало тогда, когда Христианство сделалось для наших предков самой величайшей ценностью на земле, когда Бог стал Целью и Смыслом их жизни, когда они, подобно святому Сергию Радонежскому, научились или хотя бы стремились научиться жить по Воле Божией и пребывать в Его непреходящей Любви.

(Братья и сестры!) Разве не актуален в наше время этот духовный опыт, разве не приходится нам сейчас, прилагая порой без какой-либо видимой отдачи труды к трудам, восстанавливать наше Отечество? Как часто эти труды бывают бесплодными! Не потому

татарскими государствами в XIII – XIV вв. 1238 – 1598 гг. (От битвы на р. Сить до покорения Сибири). Справочник. М.: «Международные Отношения», 2000, с.56-57.

⁵⁶ Автором теории «официальной народности» стал министр народного просвещения (1833—1849) С.С. Уваров (Сергей Семенович). «Триада Уварова являлась идеологическим обоснованием политики Николая I начала 1830-х годов, а в дальнейшем служила своеобразным знаменем для консолидации политических сил, выступающих за самобытный путь исторического развития России». Wikipedia® http://ru.wikipedia.org/wiki/%D2%E5%CE%F0%E8%FF_%EE%F4%E8%F6%E8%E0%EB%FC%ED%EE%E9_%ED%E0%F%EE%E4%ED%EE%F1%F2%E8 19.11.2013.

⁵⁷ Ключевский В.О. Значение преп. Сергия Радонежского для русского народа и государства. Указ. соч., с.271.

ли, что мы забываем пользоваться духовным наследием преподобного Сергия Радонежского. * }